

Philosophisch-theologische Grundlagen der Sozialen Arbeit: 1. Christl. Anthropologie

(Prof. Dr. phil. Dr. theol. Herbert Frohnhofen, WS 2006/07)

§ 7. Sünde und universale Sündenverfallenheit der Menschen

I. Zugang: Das grundlegende Dilemma des Menschen

Das grundlegende Dilemma des Menschen besteht darin, dass er **einerseits ein großes Verlangen nach Sinn, Glück und Heil** in sich spürt, andererseits aber **vielfältige Einschränkungen oder Behinderungen von Sinnerfahrung, Heil und Glück** erfährt. Ob und ggf. wie diese Diskrepanz bewältigt wird, entscheidet über die Grundausrichtung jedes menschlichen Lebens. Faktisch gibt es vielfältige Weisen des Umgangs mit diesem Dilemma.

Eine **erste Umgangsweise** ist es, **das faktische Unheil nicht wahrnehmen zu wollen, es zu verdrängen**, und sich stattdessen nur mit dem Schönen, Gelungenen, sowie Heil- und offensichtlich oder vermeintlich Sinnvollen zu beschäftigen. Dies kann mitunter dazu führen, dass die eigene Wahrnehmung der und Beschäftigung mit der Welt auf einen sehr kleinen Bereich und eventuell begrenzten Zeitraum eingeschränkt werden muss, damit in diesem allein Sinn, Glück und Freude erfahren werden kann (gemeint ist hiermit die Suche nach und Einrichtung einer sog. >heilen Welt<, ggf. mit den sprichwörtlichen Zwergen im Vorgarten). Sobald freilich dann doch das Unheil in diese Welt eindringt, klappt dieses Konzept aber wie ein Kartenhaus in sich zusammen.

Eine **zweite Umgangsweise** ist es, **nurmehr das faktische Unheil wahrzunehmen**, dieses als übermächtig zu wännen und keinerlei Hoffnung auf Sinn, Heil und Glück dem mehr entgegensetzen zu können. Eine solche Perspektive der Resignation, des Schwarzsehens und der Selbstaufgabe kann z.B. dort entstehen, wo das Unheil objektiv und faktisch, oder auch nur subjektiv sehr übermächtig und deshalb anscheinend ausweglos geworden ist. Solch resignative Einstellungen finden sich oft auch literarisch verarbeitet (z.B. im Existentialismus eines Jean-Paul Sartre oder Albert Camus).

Eine **dritte Umgangsweise** mit dem genannten Dilemma ist es, **das faktische Unheil einerseits realistisch wahrzunehmen**, andererseits diesem die Hoffnung gegenüberzustellen, **dass das faktische Unheil nicht unüberwindlich** und damit das letztlich siegende **ist**, sondern die Sehnsucht des Menschen nach Sinn, Glück und Heil trotz des faktischen Unheils irgendwann gestillt werden wird.

Um diese dritte Umgangsweise leben und aufrecht erhalten zu können, ist es notwendig, (1) ein **Idealbild** darüber zu entwerfen, wie das Leben des Menschen sein könnte und sollte, damit es sinn- und heilvoll wäre, (2) eine **Erklärung** dafür zu entwickeln, warum dieses heilvolle Leben bislang faktisch nicht (vollständig) gegeben ist, sowie (3) einen **Weg** zu beschreiben, auf dem aus dem unheilvollen Zustand herausgefunden und der heilvolle Zustand erlangt werden kann. Der christliche Glaube gehört zu jenen Weltanschauungen, die dieser dritten Umgangsweise mit dem grundlegenden Dilemma des Menschen verpflichtet sind. Das Idealbild ist die Vorstellung des Lebens des Menschen im völligen Heil (**Paradies**), die Erklärung für die Nichtexistenz des völligen Heils ist die menschliche **Sünde**, und der Weg zur Überwindung des Unheils ist die **Erlösung durch Jesus Christus**.

II. Biblische Grundlagen

1. Existenz unter der Last der Sünde

a. Die (Ur-)Sünde als Widerspruch zur Geschöpflichkeit des Menschen

Aus der faktischen Unheilsgeschichte der Menschheit wird rückblickend entnommen, dass Menschen >irgendwann< oder überhaupt ihre Freiheit in negativer Weise verwendet haben und immer noch verwenden. So ist der >Anfang von Geschichte< **durch den Widerspruch des Menschen zu seiner Geschöpflichkeit bestimmt**.

Die beginnende Freiheitsgeschichte der Menschen wird durch die Ur-Sünde zu einer Unheilsgeschichte umdisponiert. Ob das Angebot Gottes zu einem natur- und schöpfungsgemäßen Leben vom Menschen je in freier Annahme in der Welt konkret wurde (manche ethnologische Untersuchungen von sog. Naturvölkern werden durchaus in diese Richtung interpretiert) oder ob sie dem Menschen nur in der geistigen Selbstreflexion als das mit seiner Existenz mitgegebene freie Angebot Gottes aufschien, kann und muss theologisch offen bleiben. Dies betrifft auch die Frage nach einem zeitlichen Intervall zwischen der Errichtung des angenommenen Urstandes und der Urstunde.

Auch wenn in metaphorischer Sprechweise die **Ursünde** als "*Übertreten eines Gebotes*" (Röm 5,14) bezeichnet wird, so geht es doch bei dem Verbot, von den "*Früchten des Baumes, der in der Mitte des Gartens steht, zu essen*" (Gen 3,3), offensichtlich nicht um ein Einzelgebot, sondern um die **Respektierung der Grenzen des Menschen zu Gott, die ihm durch seine Geschöpflichkeit gesetzt sind**. Die Bedeutung der Urstunde erhellt also aus der verführerischen Absicht, "*wie Gott*" zu werden und sich eine gottgleiche Verfügungsmacht in der "*Erkenntnis von Gut und Böse*" anzumaßen (Gen 3, 5). Die **Ursünde ist also der innere geistige Akt, der in einem die geschöpfliche Verwiesenheit auf Gott erkennt und sie doch nicht akzeptiert**. Darum gerät der Sünder nicht nur in Widerspruch zu Gott, sondern auch in einen unauflösbaren Widerspruch zu sich selbst.

b. Die Folgen der Urstunde

Als erste Folge der Urstunde erkannten Adam und Eva, "*daß sie nackt waren. Sie hefteten Feigenblätter zusammen und machten sich einen Schurz. Als sie Gott, den Herrn, im Garten... einherschreiten hörten, versteckten sich Adam und seine Frau vor Gott, dem Herrn, unter den Bäumen des Gartens*" (Gen 3,7f). Die Sünde bewirkt also, dass die Menschen **sich weder voreinander noch Gott gegenüber so offen zeigen können wie bisher**. Sie schämen sich für das, was sie getan haben und versuchen dasjenige, was ein Teil ihrer Geschichte geworden ist, vor Gott und voreinander zu verbergen (vgl. dazu die Definition von Korruption durch Transparency International: "*Korruption ist im politisch-gesellschaftlichen Bereich genau das, was nicht an die Öffentlichkeit kommen darf bzw. soll.*") Außerdem macht die Erzählung darauf aufmerksam, dass die Menschen sich nun voreinander schutzlos fühlen (müssen), da gerade die vollkommene Offenheit voreinander jeweils vom anderen sündhaft ausgenutzt werden kann und faktisch auch wird. Erste wichtige Folge der Sünde ist mithin der Verlust der unmittelbaren Beziehung zu Gott sowie der vollständig offenen Beziehung der Menschen untereinander und damit ein Stück Einsamkeit. Da die Menschen aber wesentlich beziehungsbedürftig sind, **nehmen sie sich durch die Sünde selbst einen Teil der für sie wesentlichen Lebensmöglichkeiten**.

Die ausdrücklichen Straf Worte über die Frau und Adam (Gen 3,16-19: "*Zur Frau sprach er: Viel Mühsal bereite ich dir, sooft du schwanger wirst. Unter Schmerzen gebierst du Kinder. Du hast Verlangen nach deinem Mann; er aber wird über dich herrschen. Zu Adam sprach er: Weil du auf deine Frau gehört und von dem Baum gegessen hast, von dem zu essen ich dir verboten hatte: So ist verflucht der Ackerboden deinetwegen. Unter Mühsal wirst du von ihm essen alle Tage deines Lebens. Dornen und Disteln läßt er dir wachsen, und die Pflanzen des Feldes mußt du essen. Im Schweiß deines Angesichts sollst du dein Brot essen bis du zurückkehrst zum Ackerboden; von ihm bist du ja genommen. Denn Staub bist du, zum Staub mußt du zurück.*") bieten einerseits eine Aitiologie (Erklärung) für verschiedene in der damaligen Zeit als negativ erlebte Geschehnisse; sie erweisen zum anderen aber auch ein feines Gespür dafür, dass eine durch die Sünde verursachte Zerrüttung der Beziehungen zwischen Mensch und Gott sowie zwischen Mensch und Mensch sehr weitreichende Auswirkungen bis hin - wie wir heute auch wissen - in den ökologischen Bereich hat. Diese Folgen, so wird es hier dargestellt, zeigen sich als eine **Erschwerung in den natürlichen Aufgaben, die den Menschen gestellt sind**, Eltern zu werden und durch Arbeit ihren Lebensraum zu kultivieren.

Auch in der anschließenden Geschichte von **Kain und Abel** (Gen 4,1-16) wird die weitere Zerrüttung der menschlichen Beziehungen beschrieben. Auch hier freilich steht nicht die Gewalttat selbst, sondern es stehen ihre Folgen im Mittelpunkt der Erzählung. **Die erste Folge der Tat ist, dass sie weitere Verfehlungen nach sich zieht**. Auf den Mord folgt die Lüge und die Aufkündigung der Verantwortung: "*Bin ich denn der Hüter meines Bruders?*" Weitere Folgen der Gewalttat sind: Der Ackerboden, der das Blut Abels aufnahm, wird keine Frucht mehr bringen, und Kain wird rast- und ruhelos auf der Erde sein, weil er sich fürchtet, selbst erschlagen zu werden.

Auch Kain muss nun sein Angesicht vor Gott verbergen, kann also sein Innerstes nicht mehr offenbaren und wird einsam. Die eine böse Tat zeugt also weitere fort; der Gesamtzusammenhang des menschlichen Lebens wird durch die böse Tat verseucht und beschädigt. Das weitere Fortzeugen dieses verhängnisvollen Gewaltzusammenhangs wird auch dadurch verdeutlicht, dass Kain zum Städtegründer und damit **zum Ahnen der gesamten menschlichen Kultur und Zivilisation wird.** Abel hingegen ist tot und kann mithin keinen Einfluß auf die nachkommende Welt mehr gewinnen. So sehr wir Menschen also versucht sind, Sündenböcke auszugrenzen, sowie zwischen Guten und Bösen, Gewalttätern und Friedfertigen zu unterscheiden: Die Bibel erklärt uns das Gegenteil: **Wir alle sind Nachkommen Kains; wir alle sind Gewalttäter;** und unsere Lebensverhältnisse spiegeln die Gottferne, das Verbergen unseres Antlitzes, Lüge, Betrug, Angst und Verantwortungslosigkeit. Wir schaffen damit **Lebensverhältnisse struktureller Gewalt;** einzelne offene Gewalttaten, die wir so oft beklagen und verurteilen, bilden lediglich die Spitze eines Eisberges, in dem wir alle als Gewalttäter und natürlich auch als Opfer leben.

PAULUS beschreibt vor allem im Römerbrief die Folgen der Ursünde als einen alle Menschen erfassenden **"Verlust der Herrlichkeit Gottes"** (Röm 1,22-24; 3,3). Darum haben sich alle den **"Zorn Gottes"** zugezogen (Röm 1,18; 2,5), d.h. sein gerechtes Gericht über die Sünden. An der Stelle der ursprünglichen **"Gerechtigkeit und Heiligkeit"** steht beim Sünder nun die **"Ungerechtigkeit und Gottlosigkeit"** (Röm 1,18). Aus dem Menschen als einem Freund und Sohn ist ein **"Feind Gottes"** (Röm 5, 10) geworden. Die ursprüngliche Freiheit und Herrlichkeit der Kinder Gottes (Röm 8,21) hat sich verkehrt in die Verlorenheit und Knechtschaft der Sünder. Ständen dem Menschen ursprünglich Herrlichkeit, Ehre, Unvergänglichkeit und Friede als Gaben zu (Röm 2,6; 1 Kor 15,49; Weish 2,23), so wird ihm nun Not und Bedrängnis zuteil, weil er Böses tut (Röm 2,6; vgl. Tob 12,10: *"Wer aber sündigt, ist der Feind seines eigenen Lebens"*). Ist die Gabe Gottes das ewige Leben in Christus, so ist der Lohn der Sünde der Tod (Röm 6,23). Der Mensch unter dem Gesetz von Sünde und Tod muss den Tod als den letzten und ärgsten Feind betrachten (1 Kor 15,26).

2. Leid und Tod

Die jahwistische Urgeschichte bringt das menschliche Leid und den gewaltsamen Tod in Verbindung mit dem Verfehlen der ursprünglich von Gott gewollten guten Schöpfungsordnung (Gen 3-4). **Das faktisch erfahrene Leid soll als eine Wirklichkeit erscheinen, für die die Menschen selbst Verantwortung tragen.** Hierdurch soll nicht behauptet werden, es habe jemals menschliches Leben ohne Leid und Tod (>paradiesischer Zustand<) tatsächlich gegeben.

a. **Tod und Vergänglichkeit** - Die Bestimmung des Menschen zu irdischer Vergänglichkeit deutet sich in der jahwistischen Erzählung bereits bei der Erschaffung des Menschen an: *"Staub bist du, zum Staub musst du zurück"* (Gen 3,19). In den Psalmen wird die begrenzte menschliche Lebenserwartung der ewigen Lebensfülle Gottes gegenübergestellt (Ps 90,5f). Deshalb schöpft der vergängliche Mensch Hoffnung allein im Blick auf Gott (Ps 39,6-8). Die neutestamentlichen Schriften verkünden die Botschaft von Gott, der Jesus von den Toten auferweckt hat, als den Grund ihrer Hoffnung auf die Überwindung der irdischen Lebensgrenze in der Teilhabe am Schicksal Jesu Christi.

b. **Leid** - In der Gebetsliteratur Israels findet sich eine große Zahl von Klageliedern. Israel erfährt das Leiden einzelner Menschen und das Leiden des ganzen Volkes als eine Wirklichkeit, die in Spannung steht zu Jahwes schöpferischem Wirken und seinen Heilsverheißungen. Die Beter der Klagepsalmen schreien vertrauensvoll zu Jahwe, da er ihre Not wenden kann. Im nächsten Atemzug klagen sie ihn aber oft fragend an und führen ihr Leiden auf seine Initiative zurück (Ps 88). Andererseits wird die leidvolle Gegenwartserfahrung auch als Folge eigenen Verschuldens gedeutet (Spr 15,6.15.19 u. a.), während Gott in vielen Weisheitssprüchen als Garant einer Ordnung gilt, in der der Gute belohnt und der Böse bestraft wird (Spr 15,25; 16,5.7).

Gerade eine solche Deutung der Wirklichkeit ist in den biblischen Schriften aber auch radikal in Frage gestellt: **Das Leiden des gerechten IJOB** - zunächst als Prüfung der Festigkeit seines Gottesglaubens gedeutet - **bleibt im letzten ohne Antwort.** Die Erfahrung, dass auch Gerechte leiden, ja sogar leiden wegen ihrer beständigen Treue zu ihrem Gott, fand in den sogenannten Gottesknechtliedern (Jes 42,1-9; 49,1-9 u.a.) und 2 Makk 7 Aufnahme auch in das Alte Testament. Vor allem die Gottesknechtlieder wurden von den jungen christlichen Gemeinden herangezogen, um das Leiden Jesu zu deuten (Mt 12,18-21; 26,67; Apg 8,32f).

Die biblischen Schriften halten also die Ambivalenz der menschlichen Daseinserfahrung zwischen Hoffen und Bangen in gläubiger Zuversicht aus, ohne den Sinn aller erfahrenen Leiden rational einsichtig machen zu können. Es gibt keine allumfassende Erklärung für das Leiden.

3. Die universale Sündenverfallenheit (= >Erbünde<)

Die aus der Urstunde entstammende Sündenverfallenheit (früher: Erbünde) ist universal: "*Es gibt niemanden, der nicht sündigt*" (1 Kön 8,46). Nach der priesterschriftlichen Urgeschichte war das Sinnen und Trachten des menschlichen Herzen immer nur böse (Gen 6,5; vgl. Gen 8,21). Auch nach dem Zeugnis des Neuen Testaments ist die Sündenverfallenheit der Menschheit universal. Die Sündigkeit gehört nach PAULUS so sehr zur Wirklichkeit des Menschen, dass er eigens betont: Jesus war ein Mensch, "*der keine Sünde kannte*" (2 Kor 5,21; vgl. Hebr 4,15; 2,17). Mit dem Ausdruck **>Erbünde<** bzw. **>Erbschuld<** wird - seit Augustinus - diese Tatsache bezeichnet, dass die persönliche und freiwillige Sündentat Adams den Verlust der ihm stellvertretend für alle seine Nachkommen angebotenen **>Gerechtigkeit und Heiligkeit<** bewirkt hat. Der Begriff **>Erbünde<** bezeichnet also **einen objektiven Widerspruch des durch die Sünde bewirkten tatsächlichen Gottesverhältnisses zu der Gottesbeziehung, die dem Menschen angeboten war und die Erfüllung seiner gottbezogenen Geschöpflichkeit darstellt.**

Darum ist jeder einzelne Mensch (der Lehre nach außer Jesus Christus und Maria) **vom ersten Augenblick seines menschlichen Daseins an "Sünder"**, insofern die "*Sünde, die der Tod der Seele ist*" (DH 372; 1512), auf eine negative Weise sein geschöpfliches Grundverhältnis zu Gott prägt (Röm 5,19; Eph 2,3; 1 Kor 15,22). Mit dem ewigen Tod oder dem **>Tod der Seele<** ist dabei der **Verlust der unmittelbaren Gottesbeziehung** gemeint. Die Sünde Adams wird auf seine Nachkommen nicht durch eine freiwillige Nachahmung, sondern **durch Abstammung übertragen. Jeder Mensch tritt in ein Dasein, das schon immer durch den Verlust der ursprünglichen Bestimmung des Menschen gekennzeichnet ist.** Er befindet sich darum im Status des Sünders (d.h. fern von Gott), auch wenn er als Kind noch gar nicht zu einer persönlichen Tatsünde fähig ist. **Der Begriff >Sünde<**, der üblicherweise die frei gewollte individuelle Übertretung des Gebotes Gottes einschließt (DH 1946-49), **meint hier allein das Getrenntsein von Gott (>sondern<).**

Nicht aber die persönliche Schuld der Urstunde geht (im Sinne einer Kollektivschuld) auf die Nachkommen Adams über, **sondern das durch die böse Tat gestörte Verhältnis zu Gott** (vgl. die Situation nach Nazideutschland: Wir Nachgeborenen haben gegenüber den Juden keine Schuld; gleichwohl belastet das gestörte Verhältnis auch uns und ggf. noch weitere Generationen) **Der Mensch ist hierdurch in der Zuordnung seiner natürlichen Kräfte teilweise desorientiert.** Dies schließt aber nicht jede Hinordnung auf Gott vor und außerhalb des Christusereignisses aus. Gerade im Verlust der Gnade zeigt sich, dass der Mensch mit sich nur ins Reine kommt, wenn er die Lebensgemeinschaft mit Gott anzielt, auf die hin er geschaffen worden war.

Von einem Widerstreit zwischen der menschlichen Vernunft, die das Gute bejaht, und dem Fleisch, das das Böse vollbringt, spricht PAULUS in Röm 7,23.25b. Die Rede ist hier vom Menschen, der nicht bzw. noch nicht zum Glauben an Christus gekommen ist. Er erkennt im Gewissen oder durch das Gesetz des Mose den Willen Gottes (vgl. Röm 2,12-15), handelt aber nach einem anderen Gesetz **mit dem Fleisch.** Der Gedanke an den Zwiespalt von Vernunft (*Seele*) und Sinnlichkeit, der in der griechischen Philosophie entfaltet wurde, liegt hier nahe. Aber eher meint Paulus das **geschöpfliche Aufbegehren gegen Gott** (etwa nach Gen 3), **das ja nicht auf die Sinnlichkeit beschränkt ist.**

Man kann den gemeinten innermenschlichen Zwiespalt vielleicht so deuten: Das eigenmächtige Streben des endlich-begrenzten Menschen nach Lebensfülle widerstreitet der Einsicht seiner geschöpflichen Verwiesenheit auf Gott. Die geistige Selbstbehauptung des Geschöpfes gegen Gott in eigenmächtigem Streben nach der Fülle des Lebens könnte dann zur Folge haben, dass der Mensch sich seinen sinnlichen Begierden und Leidenschaften ausliefert, wie es Paulus im Römerbrief (1,18-32) feststellt. Der Zwiespalt im Menschen zwischen dem Bejahen des Willens Gottes, des Guten, und dem Erstreben des Gegenteils, des Bösen, wirkt sich auch aus im **Widerstreit zwischen Vernunft und Sinnlichkeit.** Sie führt zu jenem **>anthropologischen Dualismus<**, von dem das griechisch-hellenistische Menschenbild geprägt ist.

III. Systematische Perspektiven

Die Bibel und die christliche Tradition sprechen den Menschen als Sünder an, der ohne Gottes Vergebung und Gnade nicht zu Gott und zum Heil gelangen kann. **Sünde ist Ungehorsam gegen Gott, Rebellion gegen das eigene Geschöpfsein, Unglaube.** Die Theologische Anthropologie hat daher den Menschen, wie er tatsächlich existiert, zu verstehen als einen, der seiner göttlichen Bestimmung zur Ebenbildlichkeit nicht (vollständig) nachkommt. Die Glaubensüberlieferung kennt zwei Ursachen für die Sündigkeit des einzelnen Menschen: seine eigene freie Entscheidung (persönliche Sünde) und seine Herkunft von sündigen Menschen (>Erbsünde<). Die Interpretation dieser beiden Ursachen und ihres Zusammenhangs hat in der abendländischen Theologie zu heftigen Auseinandersetzungen und lehramtlichen Entscheidungen geführt: auf dem KONZIL VON ORANGE (529) für Augustinus gegen die Pelagianer und auf dem TRIENTER KONZIL (1546) gegen die Reformatoren. Lehramtlich wurde dabei vor allem zweierlei festgehalten:

- (1) **Es hat nie einen völlig gnadenfreien, d. h. einen durch die Sünde völlig verdunkelten Zustand, für die Menschen gegeben.**
- (2) **Die Erbsünde ist eine wirkliche und universale, aber analog zu verstehende Sünde, die nicht die völlige Heillosigkeit des Menschen zur Folge hat.**

Eine geschichtliche Interpretation der Erbsünde, wie sie heute als universale Sündenverfallenheit versucht wird, macht darauf aufmerksam, dass der Mensch sich stets in Lebenszusammenhängen befindet, die seine Handlungen beeinflussen und prägen. **Faktisch ist die Geschichte eine Geschichte der Sünde, in die jeder Mensch hineingeboren wird, die ihn zum Bösen geneigt werden lässt und zu der er durch seine persönliche Schuld mehrend beiträgt.**

1. Verweigerung des Werdens zum Bild Gottes

Der Mensch soll im Laufe seines Lebensvollzugs ein vielfältiges Abbild seines unendlichen Schöpfers werden. Dabei stellt jeder Wechsel eine Krise dar, eine Verunsicherung des Lebensvollzuges, in dem der Mensch bis dahin festen Stand gefunden hat. **Der anstehende Wechsel macht Angst.** Er bringt die Versuchung mit sich, an dem gewonnenen Stand festzuhalten, die Änderung des Lebensvollzuges zu verweigern. In der Entwicklungspsychologie heißt die Tendenz, an der vorausgehenden Entwicklungsphase festzuhalten bzw. zu ihr zurückzukehren, Regression. **Die aus der Angst hervorgehende Versuchung zur Regression bildet demnach eine geschöpfliche Grundlage für die Möglichkeit der Sünde.** Das offene Werden stellt den Menschen jeweils in die Entscheidung, der Bestimmung zum Bild des unendlichen Gottes nachzukommen oder sich ihr zu verweigern. Die Entscheidung zur Sünde ist dabei auf der Basis des offenen Werdens nicht als grundsätzliches und umfassendes Nein zu Gott zu verstehen. Dazu ist der werdende Mensch gar nicht fähig. Sein Nein geschieht von einem bestimmten Standpunkt, einem bestimmten Lebensvollzug aus und richtet sich immer nur auf den jeweils anstehenden Wechsel im Abbildungsprozess des unendlichen Gottes. Sein Nein ist relativ, vorläufig.

Obwohl es sich aber von Lebenssituation zu Lebenssituation verfestigen kann, bleibt der Sünder dennoch zeitlebens angebar durch nicht absehbare Situationen, die ihn erneut dazu einladen, sich in das Werden auf Gott hin einzulassen. **Das Nein der Sünde erfasst folglich nicht das geschöpfliche Werden schlechthin.** Jemand kann im persönlichen Umgang mit anderen Menschen rücksichtsvoll und sensibel sein und im Straßenverkehr ein verantwortungsloser Raser. Von einigen KZ-Wächtern ist z.B. bekannt, dass sie fürsorgliche Ehegatten und Familienväter waren. **Die Sünde im theologischen Sinne gibt sich daher in der Erfahrung des Menschen nicht als solche zu erkennen.** Der Mensch kommt sich vor als eine Mischung von >gut< und >böse<. Er erfährt sich hier gut und dort böse. **Gut oder wenigstens voll des guten Willens sieht er sich dort, wo er ganz bei der Sache ist, seinen Standpunkt und seine Weltsicht hat, sich identifiziert.** Das Böse dagegen passiert ihm oft scheinbar nur, wenn er nicht ganz bei sich selbst und bei der Sache war.

¹ Tzt D 3/1, Nr. 45.

Zur Sünde gehört aber auch die **Täuschung des Menschen über sich selbst, seine Welt und seinen Gott**. Sie verbirgt ihm, dass die Fixierung seines Selbstwertgefühles, seines guten Willens auf ein bestimmtes Tätigkeitsfeld oder eine bestimmte Lebensanschauung der Grund ist für sein Bösessein und Schuldigwerden in andersartigen Lebenssituationen. Geschieht die Fixierung mit Berufung auf die Gottesvorstellung, die diesem bestimmten Standpunkt entspricht, so wird das Böse völlig verdeckt unter dem Schein des Guten, der Erfüllung des Willens Gottes. **Religiöser Fanatismus ist deshalb die perfekt gelungene Täuschung im Gefolge der Sünde.**

In jeder Lebenssituation geht Gott den Menschen auf eine bestimmte Weise an. Macht aber der Mensch diese Weise zum Ganzen seines Lebens und seines Gottesbildes, so folgt er einem Götzen und kommt vom Weg zum lebendigen Gott und zum Heil ab. Eine andere subtile Form der Täuschung, unter der sich die Sünde verbirgt, liegt in der modernen *>Legitimation des fortgesetzten Wandels<* die einen bestimmten Anspruch der Situation, des „Nächsten“ im Sinne Jesu übersieht zugunsten einer beliebigen Vielfalt von Möglichkeiten. Die Ideologie der freien Auswahl kann dann **ein Ausweichen vor dem Anspruch der konkret gegebenen und aufgegebenen Wirklichkeit und damit vor dem Anspruch Gottes** bedeuten.

Wer freilich seine mitgeschöpfliche >Lage< nicht annimmt und auf sich nimmt, lässt entweder seine eigenen Daseinsmöglichkeiten verkümmern oder versteigt sich in ihre exzessive Durchsetzung. In beiden Fällen verfehlt er nicht nur sein situativ bestimmtes Dasein und somit sich selbst, sondern **stört und lähmt auch das pluralistische Zusammenwirken der anderen, das Ökosystem der Natur, die zwischenmenschliche Kommunikation, die humane Gestaltung der Gesellschaft.** Sein Leben ist der Schöpfung nicht zu-, sondern abträglich.

Es versteht sich von selbst, dass für den auf eine bestimmten Lebensvollzug fixierten Menschen Vergänglichkeit und Tod ihren schöpfungstheologischen Sinn verlieren. Sie erscheinen als ständig drohender Entzug der Lebensgrundlage, auf der der Mensch festen Stand gefasst hat. **So folgt aus der Sünde die Angst vor dem Tod**, zugleich aber auch das Misstrauen gegenüber anders denkenden und lebenden Menschen (*>Fundamentalismus<*). Sie stellen den eigenen festen Stand in Frage. Sie bilden eine Gefahr für das eigene Dasein, gegen die man sich zur Wehr setzen muss. **Angst vor dem Tod und Neigung zur Gewaltanwendung kennzeichnen den Tod als Folge der Sünde, wie ihn die Bibel unter vielerlei Aspekten aussagt.**

2. Universale Sündenverfallenheit

Nicht nur im Lebensprozess des einzelnen Menschen breitet sich die Sünde aus und blockiert mehr oder weniger die vielfältige Ausgestaltung des Bildes Gottes. Sie dringt auch in den mitgeschöpflichen Zusammenhang ein. Sünde wird dort zu einem pluralistischen Gebilde, an dem nicht nur die einzelnen Menschen in verschiedener Weise mitwirken. Auch der Lebensraum der Menschen, d.h. gesellschaftliche wie - vom Menschen mißgestaltete - ökologische Strukturen spielen dabei eine große Rolle. Sie werden daher als unheimliche Mächte empfunden (vgl. Eph 6,12).

Anschauliche Beispiele für den mitgeschöpflichen Zusammenhang der Sünde sind **ungerechte wirtschaftliche Strukturen**, die zu (Gegen-) Gewalt Anlaß geben oder die **Entstehung eines Rufmords**. Eine leichthin geäußerte Verdächtigung kann hierzu unter unglücklichen Umständen der Anfang sein. Die Äußerung wird als Neuigkeit weitererzählt, wichtigtuerisch aufgebauscht, unkritisch als Tatsache übernommen (vgl. etwa Max Frisch, Andorra). Es entsteht ein allgemeines anonymes Vorurteil, ein soziales Klima, in dem der Betroffene isoliert, vom Leben abgeschnitten wird. Er muss sich seinen Daseinsraum gegen die anderen erkämpfen oder er verliert seine Selbstachtung und verwahrlost. Einzelne Lieblosigkeiten haben sich dabei mit bestimmten Umständen zu einem lebensfeindlichen Netzwerk verkettet. Das Böse hat eine Gestalt und eine Mächtigkeit erhalten, wie sie nur aus der Wechselwirkung vieler entsteht. Dieses Netzwerk beeinträchtigt das Leben aller. Denn jeder einzelne kommt durch Verinnerlichung mitgeschöpflicher Außenwirklichkeit zu seinem eigenen Lebensvollzug.

Was die Lehrtradition als *>Erbsünde<* bezeichnet, gibt sich hier also zu verstehen **als ein überindividueller Wirkungszusammenhang, der in jeden einzelnen hineinwirkt und an dem jeder einzelne auf andere hin mitwirkt.** Die so verstandene *>Erbsünde<* oder besser vielleicht: **>univer-**

sale Sündenverfallenheit^{<1} hat zwar ihren geschichtlichen Anfang in einer oder mehreren persönlichen Sünden. Diese anfänglichen Sünden gewinnen aber in einem geschichtlichen Prozess ihre Gestalt und ihre entzweieude, zerstörerische Macht. Daraus folgt, dass die überindividuelle Sünde den Weg des Menschen bzw. der Menschheit zu Gott nicht immer in gleicher Weise und im gleichen Maß beeinträchtigt. Aber in jedem Fall beeinträchtigt sie ihn so, dass jeder Mensch auf befreiende und befriedende Einwirkungen von außen, d.h. auf die vergebende und heilende Gnade Gottes angewiesen ist.

IV. Texte des II. Vatikanischen Konzils (1962-1965) (Gaudium et spes 8-10.13)

Die Störungen des Gleichgewichts in der heutigen Welt

8. Ein so rascher Wandel der Zustände, der oft ordnungslos vor sich geht, und dazu ein schärferes Bewußtsein für die Spannungen in der Welt erzeugen oder vermehren Widersprüche und Störungen des Gleichgewichts. Schon in der Einzelperson entsteht öfters eine Störung des Gleichgewichts zwischen dem auf das Praktische gerichteten Bewußtsein von heute und einem theoretischen Denken, dem es nicht gelingt, die Menge der ihm angebotenen Erkenntnisse selber zu bewältigen und sie hinlänglich in Synthesen zu ordnen. Eine ähnliche Störung des Gleichgewichts entsteht ferner zwischen dem entschlossenen Willen zu wirkmächtigem Handeln und den Forderungen des sittlichen Gewissens, aber oft auch zwischen den kollektiven Lebensbedingungen und den Voraussetzungen für ein persönliches Denken oder sogar eines besinnlichen Lebens. Endlich entsteht eine Störung des Gleichgewichts zwischen der Spezialisierung des menschlichen Tuns und einer umfassenden Weltanschauung. In der Familie entstehen Spannungen unter dem Druck der demographischen, wirtschaftlichen und sozialen Situation, aus den Konflikten zwischen den aufeinanderfolgenden Generationen, aus den neuen gesellschaftlichen Beziehungen zwischen Mann und Frau. Große Spannungen entstehen auch zwischen den Rassen, sogar zwischen den verschiedenartigen Gruppen einer Gesellschaft, zwischen reicheren und schwächeren oder notleidenden Völkern, schließlich zwischen den internationalen Institutionen, die aus der Friedenssehnsucht der Völker entstanden sind, und der rücksichtslosen Propaganda der eigenen Ideologie samt dem Kollektivegoismus in den Nationen und anderen Gruppen. Die Folge davon sind gegenseitiges Mißtrauen und Feindschaft, Konflikte und Notlagen. Ihre Ursache und ihr Opfer zugleich ist der Mensch.

Das umfassendere Verlangen der Menschheit

9. Gleichzeitig wächst die Überzeugung, daß die Menschheit nicht nur ihre Herrschaft über die Schöpfung immer weiter verstärken kann und muß, sondern daß es auch ihre Aufgabe ist, eine politische, soziale und wirtschaftliche Ordnung zu schaffen, die immer besser im Dienst des Menschen steht und die dem Einzelnen wie den Gruppen dazu hilft, die ihnen eigene Würde zu behaupten und zu entfalten. Daher erheben sehr viele heftig Anspruch auf jene Güter, die ihnen nach ihrer tief empfundenen Überzeugung durch Ungerechtigkeit oder falsche Verteilung vorenthalten werden. Die aufsteigenden Völker, wie jene, die erst jüngst unabhängig geworden sind, verlangen ihren Anteil an den heutigen Kulturgütern nicht nur auf politischem, sondern auch auf wirtschaftlichem Gebiet und wollen frei ihre Rolle in der Welt spielen, während andererseits zugleich ihr Abstand und häufig auch ihre wirtschaftliche Abhängigkeit von den reicheren Völkern wächst, die sich schneller weiterentwickeln. Die vom Hunger heimgesuchten Völker fordern Rechenschaft von den reicheren Völkern. Die Frauen verlangen für sich die rechtliche und faktische Gleichstellung mit den Männern, wo sie diese noch nicht erlangt haben. Die Arbeiter und Bauern wollen nicht bloß das zum Lebensunterhalt Notwendige erwerben können, sondern durch ihre Arbeit auch ihre Persönlichkeitswerte entfalten und überdies an der Gestaltung des wirtschaftlichen, gesellschaftlichen, politischen und kulturellen Lebens ihren Anteil haben. Zum erstenmal in der Geschichte der Menschheit haben alle Völker die Überzeugung, daß die Vorteile der Zivilisation auch wirklich allen zugute kommen können und müssen. Hinter allen diesen Ansprüchen steht ein tieferes und umfassenderes Verlangen: die Einzelpersonen und die Gruppen begehren ein erfülltes und freies Leben, das des Menschen würdig ist, indem sie sich selber alles, was die heutige Welt ihnen so reich darzubieten vermag, dienstbar machen. Die Völker streben darüber hinaus immer stärker nach einer gewissen alle umfassenden Gemeinschaft.

^{*} Vgl. G. KRAUS, Universale Sündenverfallenheit. Ein Äquivalent für den Erbsündenbegriff, in: StZ 215 (1997) 261-268.

Unter diesen Umständen zeigt sich die moderne Welt zugleich stark und schwach, in der Lage, das Beste oder das Schlimmste zu tun; für sie ist der Weg offen zu Freiheit oder Knechtschaft, Fortschritt oder Rückschritt, Brüderlichkeit oder Haß. Zudem wird nun der Mensch sich dessen bewußt, daß es seine eigene Aufgabe ist, jene Kräfte, die er selbst geweckt hat und die ihn zermalmen oder ihm dienen können, richtig zu lenken. Wonach er fragt, ist darum er selber.

Die tieferen Fragen der Menschheit

10. *In Wahrheit hängen die Störungen des Gleichgewichts, an denen die moderne Welt leidet, mit jener tiefer liegenden Störung des Gleichgewichts zusammen, die im Herzen des Menschen ihren Ursprung hat. Denn im Menschen selbst sind viele widersprüchliche Elemente gegeben. Einerseits erfährt er sich nämlich als Geschöpf vielfältig begrenzt, andererseits empfindet er sich in seinem Verlangen unbegrenzt und berufen zu einem Leben höherer Ordnung. Zwischen vielen Möglichkeiten, die ihn anrufen, muß er dauernd unweigerlich eine Wahl treffen und so auf dieses oder jenes verzichten. Als schwacher Mensch und Sünder tut er oft das, was er nicht will, und was er tun wollte, tut er nicht. So leidet er an einer inneren Zwiespältigkeit, und daraus entstehen viele und schwere Zerwürfnisse auch in der Gesellschaft. Freilich werden viele durch eine praktisch materialistische Lebensführung von einer klaren Erfassung dieses dramatischen Zustandes abgelenkt oder vermögen unter dem Druck ihrer Verelendung sich nicht mit ihm zu beschäftigen. Viele glauben, in einer der vielen Weltdeutungen ihren Frieden zu finden. Andere wieder erwarten vom bloßen menschlichen Bemühen die wahre und volle Befreiung der Menschheit und sind davon überzeugt, daß die künftige Herrschaft des Menschen über die Erde alle Wünsche ihres Herzens erfüllen wird. Andere wieder preisen, am Sinn des Lebens verzweifelnd, den Mut derer, die in der Überzeugung von der absoluten Bedeutungslosigkeit der menschlichen Existenz versuchen, ihr nun die ganze Bedeutung ausschließlich aus autonomer Verfügung des Subjekts zu geben. Dennoch wächst angesichts der heutigen Weltentwicklung die Zahl derer, die die Grundfragen stellen oder mit neuer Schärfe spüren: Was ist der Mensch? Was ist der Sinn des Schmerzes, des Bösen, des Todes - alles Dinge, die trotz solchen Fortschritts noch immer weiterbestehen? Wozu diese Siege, wenn sie so teuer erkaufte werden mußten? Was kann der Mensch der Gesellschaft geben, was von ihr erwarten? Was kommt nach diesem irdischen Leben?*

Die Sünde

13. *Obwohl in Gerechtigkeit von Gott begründet, hat der Mensch unter dem Einfluß des Bösen gleich von Anfang der Geschichte an durch Auflehnung gegen Gott und den Willen, sein Ziel außerhalb Gottes zu erreichen, seine Freiheit mißbraucht. "Obwohl sie Gott erkannten, haben sie ihn nicht als Gott verherrlicht, sondern ihr unverständiges Herz wurde verfinstert, und sie dienten den Geschöpfen statt dem Schöpfer" (Röm 1,21-25). Was uns aus der Offenbarung Gottes bekannt ist, steht mit der Erfahrung in Einklang: der Mensch erfährt sich, wenn er in sein Herz schaut, auch zum Bösen geneigt und verstrickt in vielfältige Übel, die nicht von seinem guten Schöpfer herkommen können. Oft weigert er sich, Gott als seinen Ursprung anzuerkennen; er durchbricht dadurch auch die geschuldete Ausrichtung auf sein letztes Ziel, zugleich aber auch seine ganze Ordnung hinsichtlich seiner selbst wie hinsichtlich der anderen Menschen und der ganzen Schöpfung. So ist der Mensch in sich selbst zwiespältig. Deshalb stellt sich das ganze Leben der Menschen, das einzelne wie das kollektive, als Kampf dar, und zwar als einen dramatischen, zwischen Gut und Böse, zwischen Licht und Finsternis. Ja, der Mensch findet sich unfähig, durch sich selbst die Angriffe des Bösen wirksam zu bekämpfen, so daß ein jeder sich wie in Ketten gefesselt fühlt. Der Herr selbst aber ist gekommen, um den Menschen zu befreien und zu stärken, indem er ihn innerlich erneuerte und "den Fürsten dieser Welt" (Joh 12,31) hinauswarf, der ihn in der Knechtschaft der Sünde festhielt (vgl. Joh 8,34). Die Sünde mindert aber den Menschen selbst, weil sie ihn hindert, seine Erfüllung zu erlangen. Im Licht dieser Offenbarung finden zugleich die erhabene Berufung wie das tiefe Elend, die die Menschheit erfährt, ihre letzte Erklärung.*